

## النَّصُّ للإسلاميُّ

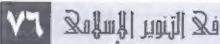
بينَ التَّارِيخِيَّةِ ٥٠ وَالاجْتِهَادِ ٥٠ والجمودِ



٥- بحَرَجُنَارَةُ







# التَّصُّلُ الْمُنْ التَّارِينِيةِ .. والاختِقادِ .. والجمود

تاليف و. بخماعا الق





اسم الكتاب النص الإملاس بين للتاريخية والاجتهام والحموم

السموتاء عبام د مستحد إمراهيم إشارات عبام دالياماسعاد إمراهيم باريخ النام الطبعة الأولى بماير 2007ء رفسم الإبداع (2006ء 22720)

الإدارة المساحد المستحد الأستحد الأرام الكالم (12 من 12 من

فيطيع ₪ المنطقة المسافية الرابعة - ودينة السريس من أكثرين ين #331 H ( MC) #330287 ( الله باكبير #132 H ( MC) و الكريس العربة الانشروس للمطابع #Prest? rabde ( Mar-com

مرفر تدورت الرئيسي 18 ش كامان مدائي -المحالة . الشيافسية - حراب 18 الرئاسة - الكاسلام الرئاسة - 102 (1988) 1983 (193 جاڭ س 1930)

مرقر ميزمة المسلام الرقم المجاني | Misocazakiii المريد الإنطاروسي لادرا السنح | Majda Mighidojujjye.eppi

بريخ النوزيخ بالاستخدرية 400 طنويس الجريدة الدعدية (10) 5462090 من الله في المستخددة السالام حسارة الاشارع عند السالام حسارة (1050) 2259075 من المستخددة (1050)

بوقع الشركة خير الابترات www.nulidetmise.com بوقع الشركة خير الابترات الاستادة على الابتراث الاستادة على الابتراث



1976 Company there and brand

احصال على أي من إصدارات شركة فهضة مصر (كشاب/CD) وتمتع بناطشال الخدمات عبر موقع البيع www.enahda.com

جسميع الحقوق محفوظ 60 لشركة نهضة مصر للطباعة والنشر والشورات لا يحور طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية أو مهكانيكية أو بالتصوير أو خلاف دند إلا بيان كتابي صريح من الناشر

## ♦♦ تمهيد ♦♦

فى عبلاقة «النّصُ» بوالاجتهاد»، واجه الفكر الإسلامى ويواجه \_ قديمًا وحديثًا - نزعات من الغلو، تراوحت بين الإفراط والتفريط

- فهذاك النزعة «النصوصية الحرفية» ـ التي مثلها «الحشوية» القدماء " ـ والتي يمثلها اليوم «السلفيون ـ النصوصيون ـ الحرفيون» الدين وقفوا عند ظواهر النصوص، رافضيون المتأويل بإطلاق، بل ومنكرين المجاز في النص الديني، ومتخذين موقفا غير ودي عن «الرأى» و«النظر العقلي» في النصوص الدينية.
- وهناك النزعة «الباطنية الغنوصية» الله التى دعت إلى لون من الغلو فى التآويل، وإلى تعميم هذا التآويل المغالى، وغير المضبوط بضوابط العربية وتوايت الإسلام، فرعمت أن لكل ظاهر باطنا، ولكل تنزيل تأويلاً.. حتى لقد تجاوزت كل المعانى والأحكام التي جاء بها الفرآن الكريم والحديث النبوى الشريف

 <sup>(</sup>١) هم الذين وقفت يهم مداركهم المحدودة عند «الحجو»، وطواهر النصوص، فوقعوا
على مستنفع النشية والتحسيم والتجسيد في تحدورات الدات الإلهية وصفائها
وأسدائها، وعجزوا عن الارتقاء إلى أقاق الثجريد والتغريه

 <sup>(</sup>٢) وهي نزغة إشرافية قديمة، حالت خالاص الإنسان بالمعرفة، وخاصمت العقل والمقل، واعتمدت على الفيص والحدس والإلهام.

■ واليوم.. وبعد أن «رشحت «فلسفة التنوير الغربى - الوضعى،
العلمانى «العلم على شرائح من النخب الثقافية العربية
والإسلامية التى تغربت، فتبنت مقولات فلسفة التنوير الغربى
إزاء النص الدينى - وهى الغلسفة التى رأت فى هذا النص.
وضعا بشريًا ناسب طور الطقولة للعقل البشرى، ثم تجاوزه
هذا العقل إلى حد ما فى مرحلة «الميتافيزيقا».. ليتجاوزه
تمامًا - بالحكم عليه «بالتاريخية» "ا - فى المرحلة
«الوضعية»...

اليوم يواجه نقر من متقفينا المتغربين النص الدينى الإسلامى بما واجه به فلاسفة التنوير الغربى ـ فى القرنين السابع عشر والشامن عشر الميلاديين ـ النص الديني في البهودية والنصرانية.. داعين إلى «تاريخية» معانى وأحكام القرآن الكريم، باعتبارها معانى وأحكاما تجاوزها الواقع الذي تطور، وعفا عليها التاريخ!

وهم بتخذون لهذه النرعة صياعات عدة، لكنها تفضى إلى ذات المقاصد والغايات...

فالمستشار محمد سعيد العشماوي، يدعو إلى ربط أحكام القرآن الكريم وتشريعاته بأسباب النزول.. وصولاً إلى الادعاء

<sup>(</sup>١) التنوير العربي نزعة فلسفية، جعلت شعارها «لا سلطان على العفل إلا للعفل»، وأحلت العقل والعلم والعلصفة محل الله والدين واللاهوت. انظر كتابتا «الإسلام بين التنوير والتروير» طبعة دار الشروق القاهرة سنة ١٩٩٥م

 <sup>(</sup>٣) القاريخية مذهب يقرر أن القوانين الاجتماعية تتصف بالنسبية القاريخية وأن القانين من نتاج العقل الجمعي وتعمم ذلك في الشرائع الإلهية أيضًا.

«بوقتية أحكام القرآن الكريم» ... فيرفض القاعدة الأصولية القائلة: «إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب» .. وهي القاعدة التي تجمع بين عموم اللفظ وبين سبب النزول، فتفسر اللفظ العام في ضوء سبب النزول عندما بوجد.. يرفض العشماوي تلك القاعدة، زاعمًا أنها قد نشآت «في قترات الظلام الحضاري والانحطاط العقلي» "أب

وذلك ليوسس العشماوى على هذا الرعم دعواه في تاريخية أحكام وتشريعات القرآن، فيقول: « فأحكام التشريع في القرآن ليست مطلقة ولم تكن مجرد تشريع مطلق فكل آية تتعلق بحادثة بذاتها، فهي مخصصة بسبب التنزيل، وليست مطلقة وكل آيات القرآن نزلت على الأسباب ... أي لأسباب تقتضيها بسواء تضمنت حكمًا شرعيًا أم قاعدة أصولية أم نظنا أحلاقية النها أحكام مؤقتة ومحلية، تنظيق في وقت محدد وفي مكان بعينه وبوفاة الرسول، انتهى التنزيل، وانعدم الوحى ووقف الحديث الصحيح وسكت بذلك السلطة التشريعية الإلهية """

ويتجاهل صاحب هذه الدعرى أن علماء أسباب النزول أنفسهم هم الذين قرروا أن أسباب النزول هي «مناسبات لنزول

<sup>(</sup>۱) ومنعالج الإسلام، من ١٦٥، ٦٤ طبيعة القاهرة سنة ١٩٨٩م. و الخلافة الإسلامية، من ١٤٩ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٠، و الإسلام السياسي، من ١٤٠ ١٢٢, ١٢٢ طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩م.

<sup>(</sup>٧) ومقالم الإسلام: صن ١١٧، ١١٧، ١١٧، ١١٧، ٢٢، ٢٦١ و الأرسلام السياسي « صن 12. وعجوهر الإسلام: صن ١٤٨ طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢م

الأحكام، وليست علة في تزول الآيان وتشريع ما فيها من أحكام، فهي جزء من الوحي القرائي، الذي نزل منجمًا، وتاسب نزول بعض آياته وقارن هذه الأسباب. وعلى هذا تعارفت الأمة منذ عصر البعثة. وكما يقول أبرز علماء أسباب النزول ــ ومنهم الزركشي (٩٤٩ ــ ٤٩٤هـ ــ ١٣٤٤ ــ ١٣٩٢م] وجلال الدين السيوطي [٩٤٩ ــ ١٩٤٩هـ ــ ١٤٤٥ ــ ١٩٥٩م] ــ «قلقد غرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال نزلت هذه الآية في عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال نزلت هذه الآية في كذا. فإنه يريد يذلك أنها تتضمن هذا الحكم، لا أن هذا كان السبب في نزولها. فالذي يتحرر في سبب النزول: أنه ما نزلت الآية أيام وقوعه. فلقد نزلت آيات في أسباب وانفق الصحابة والتابعون على تعديثها إلى غير أسبابها. «

أما ابن تيمية [٦٦١ ـ ٧٣٨هـ ـ ١٢٦٣ ـ ١٣٣٨م] قاته يرى قى مثل ما يقول به العشماوى «قولاً لا يقول به مسلم ولا عاقل على الإطلاق «""!!

ويتجاهل العشماوى كذلك أن الأيات القرآنية التي رويت لها أسباب نزول، وجميع هذه الروايات أحاديث آحاد، لا تتعدى عند السيوطي - ٨٨٨ آية - أي ١٤٪ من أيات القرآن - وعند الواحدي النيسابوري (٦٨ ٤هـ - ١٠٧٥م) ٤٧٣ آية، أي ٥ ٧٪ من آيات القرآن، الأمر الذي ينفي إمكان تجاوز أحكام ومعاني وتشريعات القرآن بهذه «التاريخية» الموسسة على أسباب

 <sup>(</sup>١) «أسياب النزول» صي ٥ طبعة القاهرة سنة ١٣٨٢هـ و«الإثقال عني علوم القرآل»
 حد١ ص ٢٩ - ٢٦ طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥م

النزول، حتى بهذا المعنى الذي يرفض عموم اللفظ ويقف فقط عند سب النزول ال

市 州 张

ومع العشماوي، في الدعوة إلى هذه «التاريخية» التي تتحاور معانى وأحكام وشرائع القرآن الكريم، يقف الدكتور بصر حامد أبو رُيد. بل ويتجاوزه فيعمم «التاريخية» على «العقائد» التي جاء مها القرآن . فيقول: «إن الخطاب الإلهي \_ (الفران) \_ خطاب تاريخي لا يتضمن معتى مفارقا جوهريا نابتا له إطلافية المطلق(٢) والبعد التاريخي بتعلق بتاريخية التفاهيم التي تطرحها التصوص. قليس ثمة عناصر جوهرية ثابته في التصوص يتطيق هذا على النصوص التشريعية وعلى تصوص العقائد والقصص، وليس من المقبول أن يقف الاجتهاد عند هدود المدى الذي وقف عنده الوحى. وإذا قرآنًا نصوص الأحكام من خلال التحليل العميق ليشيه التصوص. وفي السياق الاجتماعي المنتج للاحكام والغوانين، فريما قادتنا الفراءة إلى اسقاط كثير من ثلك الأحكام بوصفها أحكاما تاريخية كاثت تصف واقعا أكثر مما تصلع تشريعًا وحتى العقائد - يهذه القراءة التاريخية ـ هي تصورات مرتهنة بمستوى الوعى وبتطور مستوى المعرفة في كل عصر والنصوص الدينية قد اعتمدت في

<sup>(</sup>۱) انظر كتابنا سقوط الغلو العلماسي، ص. ٢٥٤ - ٢٦٢ طبعة الفاهرة سنة ١١١١هـ. سنة ١٩٩٨م

<sup>(</sup>٢) ممدة (القاهرة) \_ . وشروع المهضة بين القوميل والتلفيل . . أكتوبر سنة ١٩٩٢م

صياغة عقائدها على كثير من التصورات الأسطورية في وعي الجماعة التي توجهت إليها النصوص الدينية بالخطاب السالة

9 # 4

هكذا، يواجه الفكر الإسلامي المعاصر \_ فكر تيار الإحياء والتجديد \_ في علاقة «النص» بـ«الاجتهاد» \_ هذين اللوتين من الطو

غلو الإفراط «النصوصي - الحرفي»، الذي يقف أصحابه عند ظواهر النصوص، مهدرين أدوات النظر العقلي في هذه النصوص..

وغلو التقريط «الوضعى - المادى - العلماني» الذي يصغم أصحابه - «بالمادية - الوضعية» - صنيع الباطنية القدماء عندما يعممون التأويل، ويطلقونه من ضوابطه اللغوية . قيتجارزون - بدعوى التاريخية - أحكام القرآن الكريم، في التشريع، والعقائد، والأخلاق!

وفي مواجهة هذا الغلو، يتطلع العقل المسلم الى كلمة سواء، في علاقة «النص» بـ«الاجتهاد»، وتلك هي المهمة التي تطمح اليها هذه الصفحات.

 <sup>(</sup>١) سقد الخطاب الديني صلى ٨٦ م ٨١ م ١٠٩ طبقة القاهرة سنة ١٩٩٢م ومجلة القاهرة). «اهدار السباق في تأويلات الخطأب الديني» ـ يثاير سنة ١٩٩٢م.

### ♦♦ النظرية الإسلامية في التأويل

في التأويل للنص الديني، هناك الغلو الذي جعل التأويل لونًا من (العبث الذاتي) الذي تقوده (الشطحات) التي لا تعرف الضوابط أو القواعد أو الحدود والآفاق.

فعلاوة على (تحرر) هذا التأويل من القواعد التي قررها له أهل اللغة، ومن الضوابط المتمثلة في ثوابت وعقائد وأصول وصادئ المحكم القرآني، نجد هذا الاتجاء العبثي، قد جعل التأويل للنص الديني «القاعدة» وليس «الاستثناء» فأطلقه في كل النصوص، بعد أن أطلقه من القواعد والضوابط اللغوية والعقدية.

لقد حملوا «الظاهر» مجرد «أمنال مضروبة »، والعراد الحقيقى من ظواهر النصوص هو «المعانى الباطنة»، بل رأوا «الظاهر منهيا عنه»، وفي استعماله الهلاك، ولأهله العذاب، لأنهم دينظرهم - لم يدركوا ولم يعرفوا «الحق الباطن»؛

وإذا شنبا أمثلة على نمرات هذا «التأويل العبتى» العنفلت من أية قواعد يمكن الاحتكام إليها، فسنجد «الشطحات» التي أولت مراد الرسول وَهُمُ بقوله ، من كنت مولاه فعلى مولاه بأنه خروج الرسول من النبوة والرسالة، وجعله نفسه ـ عنذ قال ذلك سنة ١٠هـ تابعًا لعلى بن أبي طالب وتأويلهم «جنة آدم «عليه السلام، دأنها الإباحة للمحارم ولجعيع ما خلق في الدنيا». وتأويل الوضوء بأنه موالاة الإمام المعصوم « والصلاة، بأنها

الد میوندای لامیم له طور وانعشل بینه بعید نقید بلاد د وظرکاه پایها برکیه بنفس بشاهبهم و بکفته باید بنتی ویت ، حکم بای کرکتاب به به

التي خرالد وثلاء العليم التي تتدريبيد داعكي إليه ولم علاد بده او خيلاف المداولين الأديا مدة بدد من الدام موالد للعة او متوابط في الاعتقاد

وغی با درا کیو بیاضلی عدیم میں حقید میودم کینی فی جا د نفکریہ انجابیہ و بہمانیوں یا و سیار بالد بناوی عاملمی القیبانی عم میلاک س وید فض دیادہ ۔

۱ په د چېد استفاده د په د د . غربي دي استف اود په ۹۸۲ د پاستاد د د د د اد کې ۲۳۸ طلقه مدورت ښته ۱۹۹۷م

وإدا كان هذا هو مدهب ءالد وين العطي البيطن بالبحن الدال المعلم الانتلامي عن البياء بن مدهب آخر المتصدر ومصنوط المسعا عليه العدد ء مع بمايرهم في الأكثار الا الفيضياد في النادي

و ند ودان فی شمیهه لاسلامی شبید و انتیاز و عیر لایشان تمشیم ومعرفت بصور عالم انعیان بنی ۱۹۰۸ انتیا انسخفیار وقمیرد فدره بند اینیونه انتیاوده عالیه کیه حقیقتها

وهو می معریفات فیسریف بخرد دی ۱۳۵۰ ۱۳۵۰ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱م] «صرف ایلفت کی معدد بداهر نی معنی پختمله دا کال بمحنی ادی برد موافق بالکنات وابسته ب وبیس بی معنی د مثل قوله تعالی «تجرح یحی» بی بیست ۱ ۱۸۰۸ بی را به اخراج بخسر بین بینصبه کال تفسیر، و ازاد خراج فمومی می ایکافر و بیغانم می ایکافل

ساعد اس رشار ۱۳۰ مهم ۱۱۳۱ ۱۱۹۸ مید حراح دلایه اطفقه می تبرلایه اسحقیقیه ایی لدلاله المحاربه من عبر ال بحاد لسار العرب هی لنجور من بسفیه بسیء بستیها او بسته او لاحقه و معاربه و عبر دیل مو الانتیاء بعی عددت هی تعریف صدف الکلام بمجاری

<sup>(</sup>١/ ١١ تنجريفات واحتفة القافرة سنة ١٩٣٨م

<sup>(</sup>۳) . را کما المعالم المام مامیه ۱۳۸۳ میلاد تا ۱۳۳۰ می ۱۳۳۰ میلاد در در طبیعه القائم بری سید ۱۹۸۴ م

ویقد وردی لاشارهٔ طی «مناویز» بخی انسته طبیعیهٔ بخدین تصحیتی خایر در عبد الله فی سباق کلامه علی رسور الله ۱۳۰۰ عبریاف درسول به بیل امهریا وغیبه پیری لفران وهو پیفرف تاویله «

ود کا علم ۽ لاسلام ومفکروہ عن کر ابت ھي، و عدر ،
الفکرية قد حديقت بو فقهم يہ لاکا راو لاسلا في عدود
فيقد حديمة و على بنجو الد سنتلا بي و جي ويصو الد لا يقضيح حدهر الدمد عن کدية و حفيقية و حالة الكان الد مرورات في أمر من عور عالم العيد افلاند الابكون الله يا ضرورات

ولفد وحدد لأسام بعر سي ٢٠٠١م م ٥٥٥ه م ١٩٥١م ١٩١١م]
يصبح بنساوين الأسلامي تجارية مصبوطة ومحكمة فيتمه بي
والاحكم م والأمور البثي حاءت بها المصبوطن الدراعة موالد
وجودة يعدره مصدو بها فيها مرامزية الى حارى فلوجود
ما حدراية صدحت بسرعة الأحيس مرابب لأنفع بمصدو دان

#### الدالوجود الداتيء

ی لمعتفی اساند نخار حالمین و تعقر اولک ادامی المعیر و تعفی علیه صورة فیستی تحده ادار کا دکوخود لیسود او لارضی و تمیوار و بنیاد او هو اندی شمری علی انطاهر و لا بناو

(١) رولة عنساس وأبق ماود وابن محجه والدارمي

#### لا الوجود الحسىء

ادی بیمتن فی لقوہ الداصیرہ میں العمل مصا لا وجود لہ خیارے العمل فیکوں دوجود فی حسر الاحتماد یہ خاسر ولا بیدرکہ فیہ عمرہ کرونہ اندیم والمرحمین الدیبقد بصاب لا وجودلها خارج جسہ

#### ٣. الوجودالخيالي:

حبور المحسوسات لدم تحتریه لایت فی ۱۹۹۳ عنده ویت هذه ویت کار معتمل العلمین فی موجدت و عید هذه فی لاملاع لاقی انخارج

#### الوجود العقليء

میل آل یکور نیشی، روح و خمویسه و مقیر د مدن این اهال بی میورد سخسویدهٔ و مسجیت و بها مقدی هو خشیفتی، و های احداد خار نیمیس داندی های البید القعیسی اومین المحیم افاده میواد و ده حقیقه داد نیشیس اک العلود دانید، ها آلفت امر ایدر امیرا ایمیواد د

#### ٥\_ الوجود الشبهي،

وهی لایکون نفس استی، موجود لایصبوری ولا فی اعظم ویک لا فتی تخیین ولا فتی اعظم ویک یکو تیموجود سیب خریستهه فتی حاصبه می خواصه وصفه می صفائه ویک می صفائه ویک میر انعجیس ولسوی ویفیر ویفیر ویکستی وی در با فتی خوابیه سیجانه فایله لایخور را باید به شد در باید، لایکونه ولا علی سعیر الحقیقه، لا فتی الدار ولا فی

الحس ولا فی تحدی ولا فی تعفی و کن عی صفة می تصفید تفاریها و در می آلا: ریضدر عنها، کرر و تعفی پایسته تعصیل منلا

سب هی مرتب بدون و سخر فی انتص لا می لا بدهر مر ابتهای مر ابتهای بدناهر الوجود بدیلی انو برده وجه انجسی لا ۱۰ سبحت حدر ابتهای علی دناهره و کدد در وی لایده، من انوجود شدیلی الی تحدالی فادهای و بسدهای شن از داویر لا مکان به لا از استحاد بدهر حدر لقد اعتبر این رسد شهای الدو من ویسارده بی الدوبر الدان علی صرورة هد التأویل"

وهك بيمير التصرية لأسلامية في التاوم على مدهده الدول العنثى البلطنية منية والوصيعية على حد سوء ويقم، لأحليه لأستلاملي مثل هذه الفصيعة سوفقت وللنظاملي عبر عام والدراعة والدراء هي التصوي الطل بالتاوير عام ويراعه والوصيعية الدير العممول لتاويل في للصل المدي الله التوليد في للصل المدي الله الفلاب تاويلاسهم بهذا المصل من فو عد اللغة ويواد المسكدان

وبهد المنهاج الوسطى تنجد يعلان تمسيد عوقف وموقع. متجيرا من الفلاقة يبر النجل لا سيء وبدر الاختلاف في هد النجل التعلى - وبدأ هذه للنجل أو إهدار بلاجيها

۱ العراسي فيحد التقريفة بيا مسلاح والتفاه من القام منعة عدها ما ۱۲ ۱۹ م

۲۲ دنصن استال، سی ۲۳

## ♦♦ علاقـة النص بالاجتهـد ♦♦

#### شبط المصطلحات

سده ولا سنجيد، سه سي و مده سيم المستداد المدهد الم

النصل من لانت بالحاء بالما يسد المدو بمسلاوه. والمكتوب فكل عبارة المادورة والمنسدد، هي بصل الها هالا المعنى للعوى الفام

وهر التفويدو . كاني لأغرابي ، من مصح بعد السام . همو لاست التراب و تحمر التعديد و يحمل المعديد و يحمل المعديد على المعديد من لا هري في العديد على العديد من المعدي و لمرا و يمران بمنفوط و مكبود الولا يحف له عبد المحمل المناب المنفوط و يدره عمد المحمل و حليم المنفوط وينس ، المنفوط يقو الأرهري في المنفوط وينس ، المنفوط يقو الأرهري في المنفوط المناب والتهايري المنفوط يقيد المناب المنفوط يقيد المناب المنفوط يقيد المناب المنفوط المناب المنفوط المناب المنفوط المناب المنفوط المناب المناب المنفوط المناب المنفوط المناب المنفوط المناب المناب المنفوط المناب المناب المناب المناب المنفوط المناب ا

ها التعريف أبري يعتمض معني النص والقراب منه «النص ضبة معنهي لاسباء ومنتع اقضاها

وهده عصبي الكريدة كراغد و ويدهو داواد بو يص هو الدي يعلى يعلى المدوات و في المدوات و المدوات

end have a second or and the second second second decided the second sec

ما تنيابوي ۱۱۵۸هـ ۱۷۵۵م) فاتاء و المعادر الحمسة التي د عاد لمصنفح النصل في عرف الأصوليد وهي

١) ابن منظور «لسان العرب» طبعة دار المعارف الكاهرة

٢) «التعريفات»

. بمعنی الاول کل متفوظ مفهوم لمعنی من یکت و بده » سو ء کال خاهر او بخا اه مفسر الحقیقة و بعدرا عام اُو خَاصِیًا

والمعنى الثاني ما كارة السافعي فاله سمى بطاهر نصا والنص في اللغة يمعني الطهور

و بمعنی بشین وهو لاسهر هو ما لا بتطرق لبه احتما صبلا لا علی فرت ولا علی بعد کالجمسه مثلا فاله نصل فی معیدد لا تحتمل سبت احتر فکلما کالت دلالته علی معیاد فی هده لدرجت سمی بالاصدفه لی معیاد بصد

ويتعلى تربع ما لا يتمرو الله منه ل مقاءر بعدد دارد الماء الاحتمال الدوالا بعصدة بالله بعال يجوح المقد على كوله بعاً

و لمعنى الخنامس الكتاب والسنية الأي منا للعالين الأحماء ع والقياس

هکر بروخ دهیی انتصل ما بین مطلق بعد لکد و بسده و در لا بنظره بده خیما مقت بعضده دید در تقطیم وه هو طاهر آن و صبح در تقطیم و در هو سفهه در امعد, بر تعظیم این و بسیم لا بیشرو اینه ختمال صبلا لا عنی قرب ولا علی بعد هیو بدس ما مطاهر و منتصل عنی معدد لا تختمال سنا در کانجهای

المنعوسة المتحققة مين عرب المحمسة الذي لا يعكن إليكوال شيئا اكر سوي هي العرب

فتتر کت و دملاو به تحدید به هر قیاد و به د وقتعای داد کی تنویز تنی (ایتینیه ۱۰۰ و به د که و تحد داد داد داد و داد

ید هی جادی مصلیہ الدین عید "دلیدید دارجات مفکری الاسلام

وهک شاه و سبه فی اعکر الا «اهی اعتصاد می الدخیر او با معلوده ۱ ده با الدین ال

هم العالم عز الأختم المع وحواليط الحدي عا فتتحد وكانت أمام تدوومان كامو والا الدوالا العالم وتنفي والدوان الأختهات وولاد الأختها الدائد الأالا العالم التصويص الأ

فد هو موقف «لبنها» باسلامی می هده ایو بمدیا ویبادی لادر فی تعدد فاله لاد، دیبلام

×

#### رؤينت للقشية،

بن يتنا تقول إن العلاقة بين «النص» وبين الاجتهادة هي علاقة انتلازم والمصاحبة، بايما وابدًا ويتغميم و علاو الاسالالي الأن موقف المحتهد «لإسلامي امام «لنص الاسلامي كتاب وسته الا يعدو أن يكون واحدًا من المواقف الابته

- (أ) بن تكون النص «طني النبوت»، وهما لا خلاف على صرياً م الاحتهاد في «ثبوت» هذا النص
- رب) آن يكون النص «طبي الدلاية»، وهذا لا حلاقاً عني صارواً ه الاجتهاد في «دلالة» هذا النص
- (حد) أن يكون أسمن طبي الدلالة والتدوية، وهد الأخلاف علم صرورة الأجتهاد في «دلالله وثنونه» كلمهم
- د) ان يكون النص قطعي الثلالة وسيود وهذا هو ادان المصناح الأمر معه التي التعصير الذي درة ع عرادده معنى الاسلامي خطأ وحظر المعولة التي ترجم الدودة بعنى عدم الدودة بلي الاحتهاد بل عدم دوار هذا لاحدة ب

ديب أن وجود النصن «قطعى لدلاية والنبوب الأاده ي عد الاجتهاد والما حقيقة الامر هي تحديد «طبيعة أو حدود الاجتهاد اللازم مع هذا أندص قطعي الدلالة والثنون

■فالاحتهاد في فهم العص لايرال احكامه مدربها هو امر لا معاص منه مع اي يص من ليمسودن فطعت «بدلالة والثنون

- ■ولاحتهال هى المقاربة والمواربة بين هذا النصر وبطابره الوردة في موضوعة والموطقة والمحالفة لمعدد امر الا خلاف قية
- و لاجتهاد فی ستناط لخریفات وانفروع مر انتص قطعی لالانهٔ ولٹیوں یعنی انتظارہ تصروری دیر خدا انتصل وبین الاجتهاد
- ولاحبها في صباعة الفواعد وتقليل لاحكام من النصل قطعي لدلالة ولثلوث امر لاحتلاف هية

لكن الامر لدى اثار وبثير للبس في هذا بعقده بما حاء من عدم لتمدير بين بتصوص الدبيعة لمى بعقت ماثوات الربيعة وثل التي تعلقت بالمتعيرات من بعروع لدبيوية فعى المصوص التي تعلقت بالثوات من بعروم عالم العيب وشعائر العبادت و لامور السعدية للى علوم عالم العيب وشعائر العبادت و لامور السعدية للى استثر به ياسحانه وبعالى يا بعدم حكمتها ومن لوبي الوجيات و لحقوق و سمعاملات الدبيوية كمقاصد بسربعة وفواعدها وحدودها يا في مثل هذه التصوص يا يقف بطق وموادة والترجيح وتحرير لاحكام فالاحتهاء فالم حيى مع لاحتهاء والترجيح وتحرير لاحكام فالاحتهاء فالم حيى مع مده التصوص قطعة الدلالة ولشوت ولمتعلقة بالثوات بكنة لا تتعلى فيها هذه لحدود الرالاحكام المستخرجة بكنة لا تتعلى فيها ومعها هذه لحدود الرالاحكام المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه الحدود الرالاحكام المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه الحدود الرالاحكام المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه المحدود المحدود المحدود المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه المحدود المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه المحدود المستخرجة بالاحتهاد من بدلالات العطعية بهذه المحدود المح

لاحتهاد فديا او معها لان الاحتهاد في هذه التصوص ومعيا مع فيامة ووجوده ولرومة - لا تحور ان ينعدي حدو دو در الفيم والاستناد والتقريع وليرجيخ والتحرير ومحصور علك لتعبير او التعليل او التحبور او لاستندال و بند هذا المحبود التلادي على بعقل لتسلم المحبهد و سنادال مدا المحبود التعد محتبيا فصعبة الدلالية والتبود الله الله المحبور تجاور احكامها او المعبرها و معصيلها او المتعدالها والا حارج لالما عاد لاحبيات في لدير اللي التعليم التعليم التعليم التعليم التعليم التعليم التعليم التعليم التحديدة والاحكام والسعائر التعليمة التي لا تسبيم التي الانتيام واحد فيها الانتيام واحد فيها الانتيام واحد فيها التهادي التي لا تسبيم التي الانتيام واحد فيها الانتيام واحد المدال الانتيام واحد المدال المحدد ا

ما التصوص فطعیه الدلالة والتنون و لتی تعلقت باشور هی من الغروع الدلیویة ومن المتعلق با هلها والتعلیم بالات عالیہ قبلت هی لتی بلیر الموقف میها اللیس الذی تعالفت الا

وقیی اعتصادی ایجا للبس فیم می ۱۰۰۰ عمیم ۱۰۰۰ الاسلامی وحدهم لایه کت سبری بیش د بندو ۱۰۰۰ أوأساس

■ فالتصوص لديدته بني حدة، بها ترسته تتعلق مم الفساد في فروع العلقيرات الدينونة لنسر الأنا تسهد بالد بداهة فقصره بالنسب مرادة بدائها، وربقا لهي مرادة لفتلها

وعاديها ومقايدها وهي تحقيقي مصابح تعدد افتجوا الن حلا مها بدوغیاندها سپ اندور شه کا افتر دو د ک الله دال في قدر أد لأجي غلم المرورة دعلها هـ ا ألمكام دري الاناف المقترم الوالمقادة السالمهوم على ويوگان (4. م أحيام بايدان ي م المعراجات) لم فاقر الحب الراسعين العبر لحيا و العالم الم ه و موجد آ در مرسته در ده س . ب در ه عبد ساء أن شي أنه ده دو ها الله الله بالمعافي المتونة في الماله المالية الم عمسه لتمر الأدفاف بالمتني بدائلتهم بالإجافة فالمداد الخالف الماليات ويصمره فعلكي سيسيسه وتدعا فالمهرج فالسا المراهام جدًا می هده «فصیة» ای لاجتهام مع وجود ا قد المحلي فقيعي بيلانه ويتبون، يمتعين بالمتعليزية في العروع للصوب لمس فعياه الاختياد الذي لرهع وهاود البحض بن للس معتاد الأحلياء لذي فرقع تحمد المستسفد مراهد المصل إقفاديما ومويدا هجو خبهاد لأنتجاور يتصا فتنعيب والدانيصيور الحكم المستبيط مية وهدا لتعاور تتمتم على موقفا دايما يدد الأن مقتفة الأحتياء شب هي الحبياد في مدي لوقر السروط بلازمة لأعمال هد الطعم لمستنفظ مرافد المتصرا تجلى للحوالدي لمجعف حكفت وعليه والمصلحة لمتنفاه منه فالا توقرب للسروط فلأ تعاور

تتحکم واد ثم تتو فرائمر الاحتهاد حکف حدیدا دور ال پنفی البصل وبعدمه ودول از پنفی لحکم بدی تجاوره العدم دیما فدا علمان فتوفرت تسروط عمانه عاد الاحتباد التی دات لحکم بعد تحاوره وتحدور على الحکم لحدید الافیف د افتی هژه الحالة بالتی شروط الإعضال

فتقلفه لأجئها وخوهره لجني هده عصلته الهوالاختهات شروط عم الأحكام المستنفية عر التصوفير ويتش والداد المدد مدالا المحموض وافاع والمالمه بالرولاند ورايد puper Cadas a cada acas sur elegano es sas, نص قطع البلالية والشوب ا كال متعلقة دهنة عالية تطاعا و بعادد تغیر یا او معرف نصول. ای با نم بعد محفق المعصد مده وهو المصيحة فلأبدش لأجتهاد فيه ومعه احتهاد ينمر حكم حبيب بحفق المعجب لمصمحه فاداعات بعبة لأوتر أو العداد الغليمة فكالتي المصلحة متحققة بالذكر العرائم الأرا الاجتهاد الله مراجديد كراايد والنصل فاتم يناوه والحا مقلاونه لا عصه وعماله فالم لد عاله لامر فيهم عما سمايكون أبا ستعرب تعتمر الفلاسعة أأبالفعل المدايد والاستفود احتاب خرني فقعته المحكمي وتبرزاا المتعقب تمصيده تحكيه والكمرات الجيفر سروط أعماله على الدفق لدی تحقق غیره لمنتبخه ف . ع ، قدق بسورها بر فقیه الحكمى عن حديث فانتص فاتم الدا ويحكم ميراوح بير «التعفيد و«وقف العلقب دور المحاور بالم والعاء تلب هی جلامه بین البصن، ویتن از الاجتهاب می تصور المته - الاسلامی علاقه سلارم و بالاحم حتی الد بسخت حیاصیه، کی نسب واحد علی البحو الذی ریبان از بای باهم سیه النقابر و بامارض و لیناقص لنی اساعد و باشنه مجوده لا احتیاد مع لحص عنی لسبه و کار کتابات حوم المثقفین المسلمین

وهي علاقة بصبيع منهاء وينهيا بير عبو قريد المراد الدين بمنغون الاجتهاب مع المصل بابات تعيير بير بصوهر عفادد الدين وعيبياته ويواند السرائع لغد ديه و بدستوية وسيل بمنوص المنتقدات من بيروا الدينونة فيحددون على المكم بم تعد تحقق المصابح على هي عدل وعايتها

وهو وسطر بصرين عنو التفريط الوضائي ، العلمدائر بدي يعمم الأحليد ، بن و شأوير بالكن بنصوص استلمه بشرائع كانت أم عقائد و خلافسات بواند كانت م في نفره ع فكانه السمار السريعة لا علاقة له بمعنى وجعلفة الاحتهادا

انة وسط بين عبو الجمود على طواهر التصنوص وبين عبو «تدريخية التصنوص»؛

#### شواهد من الأجنهاد الاسلامي،

وا المحر شيا المحمد عن الأمام الأو المحمد عن الأسلام عن الأمام الأسلام عن الأمام الأم

التعديك المصد المودة فيديية الدائد التيابية الاستاد المصل فيقوادي بالمعدد التعدد المستاد التي المستاد المستاد

یک هم بعنی هذا الاحتها، العمری انعاء النصی و مقم بدر بدر نصر فیم بعر به نصال فیم نظر به نصال فیم نظر به نصال فیم نظر به نصل فیم بعر به وقف اعم بدکم به حود مانه که حصر کر «دیاد انفر به المعو عدی بی در بسور بایسته بیسته ایما «ها جرءا داید هی لفرا بحدید و بدر برغم بینه ایما وه» بی «لفرال لا صحاب بسید بینات هی گذرا بالایه

وه فای هد الاحدی د فرو وقف عا هد بخکم با ه و سا کلا جنو و در انجاکم سیسم شی و اسا وقی و با از دانده الاحد تفیمتی باید فیوب الاعا د سیهم د اختیافات فستکان هدید اخاید فی بازوط اعتبال الحکم لاحای انداخوه مر انتجال به بی بعد عمل هد لحکم دن خیدد وسخو که ه یا رد «وقف انتیقید این بایرة انتیقید» مراد رق العمل بایده د ایک ی از بازد العمل بالفعل الدرورا

و در تكاه ليس الدليات الذي تبد ور المص و لا له ي تعدم و در المص و لا له ي تعدم الدي تبد ور المص و لا له ي تعدم الديكم وتبدل الديكم موقف الأعلم الديكم الكياب الأصلى ربي العمر من حديد

فهاه عصبوتین الدی تنعلق احکامها د المتطلم لأسلامی تحریکه انواقع لإسلامی . هی فروع المتعمرات الدینوسة سنطن بالما وألف عليه في أحكمها العي العنفيد (وا وقف التنفيد مع عليها واحكمتها، وهي مصلحة العناد، وحودا وعدما الفييد هي رسانتها العملية، وهذه هي معاني وحدود الاحتهاد فيها ومعها

 ■ وتوقف عمر بر الحضات من اعتبال حكم حد الشرقة في عمام الربادة مثر هو الأخر في هذا المفام

فعيرما فحيف والشروط لأجمعناهية بعادية الأفايلة جر الشرقة السبب المجاعة في الحجارات وقف عبر ألا ماه هيا الحيا المنصوص عبيه في الآيات نقربية تقطعية سلاله والنبوء هو ستارق و ستارق فاقطعوا أيديهما جراء بينا كنت بكالا عن أبه والبع غريرٌ حكيم 🕸 الماندة 🗛 لفتاراي عمران تخلف السروط الاحتماعية الأعمال حكم هذا لنص يحب توافراء سروط تفردية الأعمانة وقمايقن أحداراهم الأحتهادف عبى تحدور تنص وتاريجيته ولا به قد تجاوز انحكم لماجو امنه احد فسرقة اتجاور مطلف ودايما فعيدما تحاور بمجلمه داه لمجاعة وتوافرت يشروط الاجتماعية الأعامة حدالسروة عادت أندونة الاسلامية الى أقامية من حديث برا أن وقف تتعيد هم الحكم الحتى في عام المجاعة المرتكن عام أفي كا الدولة الإسلامية ويماكان في الإقليم الذي حدثت به المجاعة وحدة (لأمر الذي يفطع بأن الاحتهاد .. مع وهود النصل .. بما كان في توافر او عدم ثوافر سروط إعمال تحكم وهو منها - مثمير على «الحموب؛ الذي تعمل الأحكام، حتى أو عانت سروط أعماله ، وعن » لتاريخيه» التي تُصفن من متغيرات الواقع متزرا لتجاوز عضوص وطي صفحة الإحكام على تجو دائم واتنان

■ والصوافي الأرض لتي استصفيها الدولة الاسلامية لعبد مان لمسمين و بيني كانت مملوكة لاعداء القيح الاسلامي في البلاء لتى فتحث عبوة ثم ستلهاله فروالو ظبوا علي متاواتهم الدوية بالخريا أواكات مملوكة لجهجر أدوية المادانية ف ليم الفيوجات هذه الأرض - منصوفي، كانت واقع حديد حين مستر على عهد عمر فاستصفوها ليب من المسلمين سكينها لبيث المال ومتقعيها للأمه وطر هذا حكماً مجمعا عليه موال عهد عمر، فلما كان عهد علمان ير عقال جنهامي اقطاع مستحات من هذه لصوافي عفر من التسليلين واستمر بالك حكما معمولا به طوال عهده فلم الماء حكم على برا بي صالب المبهد فقد التي اعمال الحكم الذي كا فالما في جهد عمر وتحدور الحكم بدر اعسله عدما كرياله وميكن المحالات بورات مع عدة الحكم الاسمقاطية المصالية كما راها كل وحد دورايا مع هده تعييه العابيية وحورة وعدمنا وبالكادوتمنا الأمويا عقد الأخيهاء الأور والتصيفات الاولى والحكم لاسيق ودويم «تاريخية تتجاور لحكم لأول تجاورا مويد

والقصة السهيرة بلاحيها، العمري مع الأرض المقتوحة بمصور
والتشام وسورت وسواد العراق الهي الأخرى ساهد حي على هياه
المعنى الذي تعدمة ويوكده للعلاقة بين «النصن» و«الأحيها «...

بعر کالد المدة علودة لكت تقليف في الفضل برانو المنتسر في توريه عم لم معتبر يقد فيلم عال سبة 14 المودي دووراله أربعه مداني لأربض المعدومة علم فطات المنسي له -والمخد لأحلم خائلي هدد أنشته فتحاشم تكها والمعنها دفي المد علي عيد الله و الأن المهم الجنب له الحد الله علي ١٠٠ - ١٠ الايو ويد لا مصطرعي بهي عجوية الدياد ولايه لم د دد. د عبد بای د استان با مهار باشد و ایا ه ۱۵ م در د فید به به میوس شبه به ۱۵ م as a second of a second المستحدة وبورية إدفاء عاداني سوا فراج فيراجيها ويساح على تشابختني وهداري عمرار المحسيد ديعية لا لا الملتى فللأملب أنده المع عبد فلأح للامير الحداليد الالدواط والجار المقلية للديد وأل يدفيام يتفللت الأحديد الأستقداد لالمحالم هايد تحفق فيوميممسجة ادي سكمتان واقدس لأنبرام تالوقوقيا على السبة بورانة أرضي لابير الأبي لالا المحسوعين فيروغ مطعميرات فالمتوثم لأاستوليم الأعدف التوفيد اله يودد الأالم الأال الله في تجالد الله حكالها فالمالا فالمبت الرادية فتدريه والمعتبية وقدت عمريم فطرابري في دو الأسلامية محتدد مع وجود فدة السدة الخيلية لتي سنڌ و تعف عليو الأحم ۽ في عيد و حد دو

وسهد المحتمة الأسلامي لومند حوار والماليدة عملوا الألفاد برالأند لمادافيد أدة سهدندافعة فكرد حجيد برهوية النبي الأن المنظم و المنظم و

سانق ومسانة ونقيم أني متابعته والي هيية التحكيم لتي رتصاها فرقاء الجلاف في هم الأمن الكيم تنهم فعرض فوق به الحديدة اسي دعدة ألى طبي الأجلهاد في هذا الأبر مر حيات فالإنمجابقته غراصيهم فسم الأرص أسقيوسة أماهم یری ونسر ری دلد. به لم بنو سے عیفتہ بعر رض کسور ووالله لا تقلح بعد بند فيكور عنه كتير بير . ي كيير بعم التي عشی از یکول کلات عید) علی تمسیقیل فی فسعد رخش أنفراق مفروحها وارضل فياح تفتوحها فمديست بالابور ومعنكون بدرية والأرامل بهد البيد مال عديات اوتعبره سو رص السام وانعر و٠٠ لف عنيد الله أمو نهم و رضهم وغيوسهم فقسمت ما علموه من موال ددر اهلة وقيارات الليساء (وقف) ـ الأرصين تطويدي واصبع عليهم فيها للمر - وهي رقامهم الجربة بودواتها فتكور فيما للمستميل المقاشبة والدرانة ولمن بابي من بعدهم ارايتم هذه النعور الأبيانها من رحا يترمونها ارائم هده المبال تعطام كالسام والخريرة والكوفاة واليصارة ومصرك لأند بهدس ل تسمل د تجيوس والد العماء عليهم فمن أتر تعظي هولاء أنا فسيت الأرضين والعبوج أأتان يرك من تعدكم مر المسلمين لا سيء لهم؟ - كيف أفسمه يكم وأدع من ياتي بعير قسم"،

قدم عمر حبيدا، «الوقع تحديد، التي بمثلث في كون هذه الارض هي أعظم مصادر النروة في الدونة الاسلامية وقد م الدونة، في عهدة على تحو غير مسبوق في عهدي التدي والصديق الأمر بن يسبيعي بينتر بموار، الكنوه الداسة كي تنقق منها على لمصارف كيوه الدائمة على جهار أبدونة وحياس منتشد في بالنور وتعور كتبره لاب والاستجار يالماليات فيها والمصاد فالجيس القالم لا تصلم كالأماه عكيم المسادرة في الأومارية واحد سر المعلم مدائلة في الأمه عم باد بالهي للأرامر والمائلي الدائلة بم باد بالهي للأرامر والمائلي الدائلة بالمائلة بالمائلة بالمناف المناف ا

هدم عمر هده المحمدات، في مواجهة حبيات عجالاية الدين كلوا متونول به منكرين ومستنكرين «الله م الادالية عليب باسيافت على قوم لم تحصيرو ولم تستسهدوا ولاء. ، أينائهم ولم يحضروا؟»

تم استفی عمر بهده بدود ایی المستوی المنظم ه حیکم لحمله بی هیبه تحکیم «فارس عمر لی عشره مر الأنصار حمسة من الاوس وحمسه من المجرزات من كثر بهم و سرافهم اوراث بعد ان سنسار بمهاجریان لاولیان قد حسمو از استشار موسسة بعناء الاتنی عشره الوراء بعد استشاره موسسه «بمهاجرین لاولین» الأمراء فاحیمعه وفال بهم ایی لم رعجکم الالان تسیرکو فی صابعی فیماحمد مو امورگد فانی واجد کحدکم وانیم الیوم تفرون بالدو حافی خوام خوي ووقفني ما وککني و سب اد استهو کر در . هم هم چوان انکم با اسم کر استواد خواند کراند نظفت بامر زیده ما ازید به الا الحق ۱۱

شد بد تقتد ده مرمیت الاد فی آماید و قاید به مدوره شده در آغلاد انتخبی الاد فی آماید و قاید به مدوره شده در در در باید به مدوره با در باید به مدوره به به مدوره به مد

وید بدل کیده بیدگیم هی آثار قدیده به یا در وغیر دیمه کی وختود ایدیده نیمییه آزاد، اسی فسخ فردانی خبیراد دیدیوانه ایران ایدان فادهری قدر والد

 وکین آنے عشرہ ہے بیع قبل آخے مثیر انجیب فید الرحید ہے۔ ارفیان آب علی جبی تعرہ سے جبیا کا ایک انجیب ہے۔ بطن آبہ لیکنانہ عن الاُنجیس القاریفہ آب

د تعلق به علی شیم د بیلام ۱۵۷ ۱۳۸ و ۱۹۳۶ و ۱۹۳۸ ۱۳۸۸می به و هم ۱۳۸۰می واند هر ادر ۱۹ می میداد دی

ه در قامری بیا کتی ادا قد دنامییا کار حاد اوله درمی استستند التی کهتا دارد این گار ادا قامی بدیدگفت و آیه و و دارد بیا کاران از می بدیدگفت و بایا بیا کار راس خاد اداک او خان قبو آگفتان خاکدید و در خاد ایا آثار کما بیان بدید آند افراند این دید آن ایا اولا بیان و دارد داد کار بدی بدید کارد ادا ادا با این دولا

میل حدو کئی حکم لاو را ما قراعه و حیف ا السمی سخت المینیة و فرد افزاد می المحیم دیا دام الا اور پولک المکاب المخرج الفیل ۲۲ ۱۳ ملاد کا ملاد المعیم الما دام او دا داد الله المحاد الله الا دام عمارة بليغه بلاغود سنة ۱۹۸۱م

٣ د ندم د ، ما م م م مدد اداره م مدد اداره م مدد اداره می محده ای محده ای از اداره ای محده ای محده ای از اداره ای محده ای محده ای از اداره ای می می مدد اداره ای مدی اداره ای داداره ای در اداره ای داداره ای داداره ای داداره ای دادار ای داره ای داداره ای داداره ای داداره ای داداره ای دادار ای داداره ای دادار ای داداره ای دادار ای داداره ای داداره ای داداره ای داداره ای دادار ای داداره ای دادار ای داداره ای دادار ای دادار ای دادا

ورطلاو ودبيد لان الصعدر دفي مثل هذه لاحكام بعاردة عن بدو الأعتقاد والعدار، والله بين تدبيع به مديدها بحجابح لتى ما جاءت هذه التصنوعان ومن بدلاد كام المستبيعة منها لا تحقيقها في حدد باس وتبييرهم للعمل بسريعة لأسلام

■ ورواء المسلم من تكتابته رخصته مناحه الدالم الله سند ...
ويه بي وين بدين الفرال الكريم الالبود حن تكم تفسات وطعام
بدين ويو الكياب حين لكم وطعام كم حن بهم والمحصات من
بدومات والمحصلات من بدين ويو الكياب من فتكم دالاس فتد
أخرزهن محصلان غير فسافحان ولا مبحدي أحدال ومن يكفر بالاس فتد
حظ عبد وهو في الاحرد من تحسرين الاساء داد ...

الكل الحملات كثرت فينه اعدد الكياب باقي عهد عمر الرائد الخطاب كثرت فينه اعدد الكياب باقي هذا الروحة ورحمت فينه كفة مسر بهن اكروه المسلق اللابي تعيد الحشوبة على الكنداب بيهن ولاحد فيه محاظرها على الحماعة العربية المسلمة التي يمثر الوقيد القوة المارية للدولة والكنية المامية باعود لاسلام وهد الحتهد عمر فيضح وحداد وي الاحرم الالابواء ودلك المحافة اللابواء المسلمات على الكتابية ودلك المحافة اللابة واصحاب السلطان في المسلمات السلطان في الدولة ومحافة التوليق على للولاة واصحاب السلطان في الدولة ومحافة النيرها على عفائد الانتاء

بعم نقد صبع عمر دلك وبروي لطبري [۲۲۶ ـ ۲۲۰ مراه مدم مدم مدم المحمد مدم مراب المحمد المي حديدة بعد المواد بعد عمر بر المحمد التي حديدة بعد الله ولاه لمدان، وكبرت لمستعات الله قد ببعدي بد بروحت براه من الهر المدان من الهر لكت، المحديد وماكند إبيه المديدة) لا الفعل حدى بحديدي المدلا الماكن في سد الردت بدلك أو فكني الله عمد لا بير حدلاً الرائكي في سد المحدم خلابة فإن افينيم عبدها عبديكم على بسابكم المحديدة الأن قطلقها...»

لقد حديد عمر فقال با كراهه ما رخصه الغرال وبعدد عده في سباق الطيبات المباحة ودلك لعله حدث ومصلحة بدت ومحاصر لم تكن فالمة عدما برا اللحل عوالى فقيد الصداح وكما للديناء في هذا الاحتهاد لا يتحاور فعمل ولا ينفى حدمه على بحواء بم وإلما هو فالم يشى وحكمه موجود بالقوم العود لي المصلحة لمنتقاة منه بروال لمصدر اللا عبا التفويد وبدل لمصلحة لمنتقاة منه بروال لمصدر اللا عبات العالم بن الحطاب

■ وكانت نسبة النبوية في «الطلاق بنقط البلا ، بمصنة طلقة واحدة وقام على هذه السنة لنبولة الحماع الصحالة في عهد لرسول ﷺ وهي عهد بي لكر وسنتين من حكم عمر

د افقد وي و لاصابية علمو في الحيصات من ١٢٨ ١٢٧ حسم ومحلفو محما عبدالغرير الهلاوي طبقة القاهرة سنة ١٩٨٥م والدية بطبري مد ٣ ص ١٧٨ - . حوادث سنة ١٤٨٥

و ريوگا منه عمامي ه، دو د و كالوبيات ببدل أنفير أنصر فالحدث والمعيامات الما چو بد ورده د در در کام ده یې افتال همود . د عالي بيجيو أندي تعلمي عالاس في المحمد التحميم والما الما الروادي والدياكيا علمة والممسلمة بمراجع بالما المكم سي سره ودعان الأمراسي سمك عداده سر سے دکید در در در بن سیدید (۱۳۱ م۱۱۸ 7"71 N7712 Suca , James 221 Co & Co were or a first family a service of the service of بلەرە قىي لاسرە بىسىت، وكبرە لدفر قايدا الا ماما ا و الدار فا فالمنظمة فالمستعلم المنظم المستعلم المستعلم للم في المنظم المنطق المنطق المنطق المنطقة الم فرہ دفتے بات دانے ماکا عبداله سے غیبہا ہا الفراع فكروالسبيب الأمان المراحك عدران المراح فالما حتے د ہوائیر رہ تحکم مہ علیہ وما وعا ایسا عے المواء تحصیہ لاحییاں عمل کما قدایض

أما لأمام مالك د به پروي في (بموصاً) د ت المعني بنفط حر وده به خری به و عد به را د ایا د یا د ا حدد المده به بست برا به فد اعد د طالب با المحدوث با فاده داد ایک و د سیکر هد. وردا هدی افتری فحدد عمر فی الخمر ثماند

المكلمة السحورة الاستفى المحديدة فالمحج ١٠٠٠ والمكدار
 الم يد البر فيري

به احتها حیاد دیم بنه مصبحه ستخیاب ومن لممکن رابعو مصبحه مستخده رسی لغوده می لحکم اسابی و اسی حکم صنصر عر کلا بحکمیر فالمعتار هو نعیه و حکمه لتی پدور دمها البکم وجود و عدیت و راسیت ادفه فیو دور مفه برور - واعدالاه او کمود دورفه این بیعید او وقد تنظیده

■ وكانت الحرية حكما سرعت ثبت ديك د والسنة و لأحم ع
على الكتابيين بدين يعيفون حمل لسلاح أد رب دونه أ
لا تسركهم في لحدية حفاظا على الأمن والمصلحة و رغبو
هنم فني بنيا وسفد كنان ستعتب ق الاوساع سميكم ها من
حصوصيات عهد عمر بن الحطاب لكبرة الكتابية بالعب
الفتوحات الكبرى ويومند احتهد عمر في تحديد مقدارها
فتراوح - وقو القيرة لمانية - ما بين ثمانية و ربعين، أو اربعة
وعسرين أو بنني عسر درهما عني كن كناسي مستحمه
فشروطها.

هلم آراد عمر أخد الجربة من للصدري بدي تعلب قبل له آلهم عرب وقد عليوا تقريهم الكفرات من دفع لجربه وأنفجو التي الله في محصوه للدولة للقريبة أن فرصها عليهم سيقتر من ولالهم لذي سخصوه للدولة للقريبة رغم لاحتلاف في الدين دوهت وحد عمر، لكي تحقو المصلحة السياسية وتحول بين قريو من الرعبة ويين أر يكور ولاوه للعدو لجارحي احتها فاسقط سم الجربة ومقد رقم عن تصاري يبي تعلب وعرض عليهم صريبة بالأمنها

ويفيت تصوص الحرية ويقى حكيها عاللا ميث تجوو عليه وحكمته و تمصيحه منه وموقوقوا، كالصرر تمديو لا المصلحة بالهويتيجة إعماله

■وکاند استه لتبویه انفویته و تعمیده افد فراد افر استخد استام خیم عبدما فیک شعری به شبکی با علایها با سایی ارشمان شدیگژاففالو ایارشول شه تو شعری لیا فقار ایا شها اهوالخالف تعانص اناسطالو و ایمشفر ایانی ۲ خوا ایفی اشتام ولایطندی خدانمیشمه بیمیها آناه فی ادام لادان

هم سر مر شدور آدریت و میغیر بها حدید فیه رسید الا هاسده علی حسفیر علیا کار بلا را علی عهد عمر در آنجند . حدید هو الاخراء فیدات له عی آنینسفیر محسحه الاخسان و ف بحاضد بر آبی ملتعة داوهو یبیم الربیت کیف ببیم با حاضت دفقال، مدّین بدوهم

قفی عمر بیتاغو بایراند و فینتد واسو فید تقطعور می رفادد، نم بیدون کیف سیسم کنه صدعا با هم و لا فلا سنه بسوعیا ۱۰۰

نقد احتهد عمر مع وجود انسته لقویده وا هجیده فیم و و م عید حکمها اما تصلاییت کایت لهدا انجاکم عبدی هی و م تقصده عیها نقط تحدیدت او لمصلحه علی ستجاب و م کا سی عهد ایرسول آلش عبدم امتید عرار استقبر

 <sup>(</sup>۱) رواه الدرمدای وأبو داود والدارمی و بن صححه والاسام حمد
 ۳ «العداری واقصیه عمره بس ۱۹۹۵

الصفاء، تكثري عا في أصر ٢١٧ عينه بالمعزيز العافرة المحادات المحاد المحا

# (١)سنةتشريعية:

اای من انشرع المتعلق بالعبد و ما لا نستقن العقن باد ان عبده و با بنده بدر الديمة بكن تحديد و هي ساعته بكن تحديد و العقاوى بيده به بدر الديمة بدر الديمة و بلوحتى بن بها ساطة بلوصاح الانهى في السبة الديمة عن طار الحيّها، الرسول الديمة فروع المنتجرات الديموية

## (ب) سنة غير تشريعية:

بتعبو باحتهادات ترسول في فروع لمستفير بالديونة سواء في لسياسة والخرد اوالمدن وكل ما يثقلوا باد ديه بلاولة لاسلامية او تقصيانه في المتارعات الذي هو حبهاد سوسسن على حجح أمر في الدراع وليس وحيا مقصوما وقيها ومعها تحور الاجتهادات ي بالى تحديد لاحكام

هافسم الاول من السبة المسلة التسريعية للفاه الأمة ما السراع دول واسطة التمثيرم بها المقرامين بالرسانة وساساء للافت الألثرام والاقتداء عملي مصد المديد وسنطة هادده الاحتهاد جديد

ای نقسم نشاسی البسته غیر لتسریفیه ای لبی هی جنها فی مناسر الفروه الد بولة اوقصت دیالاجنباد لا اوجی سی المدارعات اماده دینطو منها دالاماده الدولة سی محلف میایتها الایم شده وله الا عربی علی دام له فت والدولة نفاهة فاحدونة لموافقته لبلا ال ويتفقه للمماحة المراقعيد الموافقة لللا المعلقة للوابية وكريب لأد. مع فضائة إلى وعهد دولية وكريب لأد مع فضائة إلى في المصارعات بالاحتهاد بداء على حجح اطراق البراغ فالأقتد عالم والأثير م باحكامة سوفه في على الاراق لقد المعاصر الذي له إمضاء والا البسو المع جحح الأصوالا الجديد والبير عامل البيدة والبعيد والبيدة والبيدة والمعلق والمعلق المحتها الاحتها المراقة على المعتودة المعتود

ونستد من اهمیه هد التفسیم بلسته تنویه واعد ه البخصن فیه وقتی بتابیعه فاست بورد شخص یک در ادی جداله فیه «الفقیه الاصولی المفسر الممکلم انتخار المدفیر به الارد » الفراقی فی کشابه اسای فرده بعل ایفیه والادی وثارات انتخاری کناب الاحک مافی بادیار بعد ولی می الحکام ونجارفات فاصلی والاحالم

### حداو دأبه في بشوا المجامين والأه

## ثم أورب الحويب على منت يسوُّ ل فيَّدن

د متوفده کې پېښو که کې پې کامت پېښوند. د الله د د د د کا د چې چېکم شېږه په او کا پ

واما تصرفه بالحكم ، ههو معاير للربدة والفسالا فيد بالنبه تحتر بالاضرط و منكم با و م در فيا في الحاد يربي لاله علي قاد دا دادا

<sup>, , , , .... &</sup>lt;u>....</u> 5

<sup>565</sup> 

لمقاسد وقتع لحدة وقبل لطعاد، وتوطين العد في بثلاً، إلى غير ذلك معالقو من هذا الحبس

وهذا لمس اخلا في مفهوم نفتد، ولا الحكم ولا الوسدة ولا ديود للحقو الفلاد للحدار عراجكم الله بعالى مقتصى لأدله وتحقق المحكم بالتصليب بقضار المحتوم دادة السياسة العامة المحتوم المحتوم

وأد وسالة، فيوس بدعر فيها الأصد د لمداء عم الله تعالى وهد المعنى لا تسترم أنه فوضل أنبه لمدالته به عه فكم من رسن بله تعالى اللي وهاه لدهر في تعلق د الله ت الرابية ولم يصب ديهم عدر بتيليم لاقدمة المحمة على تعلف من يجير أن تومروات تصرفي تمضاله لعامة

و ما يار هذه تحقانو في الشريعة فمحققه

قما فعده عليه مسلام للطريق لأمامة كفسمة العدالم وتقريق موال بلد لمال على للمصابح وقامة لحدود ومرسد لحلوس وقبال للعاد وبورسع لاقطاعات في الفرى والمعاد وبحدو دلت فلا للجور لاحد القدام عليه الألباد الماد لوقب الحاصراً، لائه ﷺ الما فعله للطريق الامامة وما سلبلخ لا يادته فكان دلت للرغا فقررا لقوله للعاسى " والعرا لعلكم تهذون﴾ [الأعراف ١٩٨]

ه از استراند واستعلم الماجمة الماجم الا ما فيو ۱۳۸۸ و . او ساه

وما فعده عليه لسلام بطريق الحكم كالتمليب بالسفعة وقسوخ لالكمة والفقود والتطليق بالاغتبار علم لعدر لالفاق والاللاء والفنية ولمحواليات الأحدال يقدم عليه التحكم الحاكم في الوقت الحاصير القيداءاتة بالاللاء عليه البلام الم لقراليد الالمور لا بالحكم فلكول مية لعدة الكات

وما مصرفه عليه لصلاه ولسلام بالفتية وترسيبه ويتبيع فدلت سرع بيقرر على الحلايق بي يوه بدير باعبا يريينع كر حكم مما بلغه ليباغي رمه بسببه من غير عبيا حكم حاجم ولا أثر مام لابه آلا ميلع بيا ربيعة ويم يكر منسب بديك بسبب وحتى بين لخلايق ويين ربهة ويم يكر منسب بحكم من فيله ولا مرتب له تريه على حسب عا أقبضت لمصبحة بل يم يقعل الا محرد التبليغ عن ربه كالصبوات لمصبحة بل يم يقعل الا محرد التبليغ عن ربه كالصبوات وأبركوب ويواع العبادات ثم تحصيل الاملاب سابعود من التبايين ولهناب وغير دلك من مواع بتصرفات لكن حد يالياسرة وتحصل بينه ويترثبي له حكمة من غير الدينة بياسرة وتحصل بينه ويترثبي له حكمة من غير الدينة بياسرة وتحصل بينه ويترثبي له حكمة من غير الدينة بياسرة وتحصل بينها أو امام يحدد أديا

هکد عردس انغرافی هصبیهٔ نفسیم نسبه سدوده نو عشریفیه وهی د تغلق من انسته بالرسانه و نتینیم ود عاد فی موضوعات برسالهٔ ورتی سته عبر نشریفیه اهی آندی تمیر

ا و المحيدة ... عنو عمه بالسباط لل القصاد - بعال ...

۳ تقرافی الاحکام فی تبلیل الحاوی علی الحکام وتصرف الله دسی و معام. اصل ۹۹۱، ۵۳

اليب الرسع وحي ديلاه ودرع ووصه بهي به به مدر به سبور لاه به الدولة والمدام المصدة وكند مدر به سبه بسريفاله بالصدة دول بدونف ديد و كند حكم حسبه بسريفاله بالصدة دول بدونف ديد ولا الدولة بالمحام المحيد المحكم حكم حكم عير البسريفية لابدول بسديف فيها لاحتياد المحام بسبة عمر البسريفية لابدول بسديف فيها لاحتياد المحديد بوسطة بعضاء المعاصر وقدة لوقر بحاصر بسبر مدى يوقر سرود عمل حكيه فيه بوقرت محسب في الحكام ولا بدر لاهيها، الحديد حكيا حديد بالحيا بحقيق بحصائح و مقاصد لاسلامية لهي الحكمة والعلاء العابية من وراء هيه الاحكام

وبعس هدا بکار ودات طب نموها باکی حسیم است. و بسته دستان بر بسرنفیه و عیر بسریفیه با تصدد عبد المحدد و بعدیه الامتودی شده با عبد ایندم با با دروفی ۱۹۹۱ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۱۹۹۸ مهر کرد. دروفی ۱۹۹۱ ۱۹۹۸ مهر کرد. دروفی بیده به لداعه فقده نفسم بسته بنویه ایرود دروفی میوده با میدید.

د ستیه بنده لرسایه ویشتر عبوم با درد وعد با دیگوای وسرایه و صوحت با دیگوای وسرایه و صوحت با دیگوای داده و عبوه ایکان با دیگام دیگام

م سين من در بينيع الرسيلة أو الأحتهاد الموسيل علم البوحي ويسجي عنوم البريت وسياسية المختلفة والدولة والحكام القصاد وهد القسم من البيث البحيد أو دالم يعلن بينيات هو المحتول بينيات المحكم والدال الدولية المحتول الدولية المحكم والدالة الدولية المحتولات والمدالة والمحتولات والمحتولات والمحتولات والمحتولات المحتولات ال

ده بمن کلام ولی الله للهلوی الدی صمله ه. اوال فلاه پسوقه تحت غلوال

## (باب بيار اقسام علوم النبي 🐣 )..

و بحث هد العدول تعول أعلم از ما روى عن الذي 1 ا و اوان في كثب التحديث على تسمين

جدهمه در سندله سنير النسم الرسالة الفيه فوده له دي. فأوما تاكير لرسونا فجاود ومانها كيراغية فالنهرا ف

ر بكون الحنهادة استنباط من المتصنوعين كد يعور بر كثره ي بكون علمه لاستفالي مقاصد علياء وقالور بنسرية والتناسير والاحكام عند المقاصد عليات بالوجم بالد يقيلوا وبية حكم درسته ومصالح مصلحة يم يوفيد ويم يد حدوده كتابي لأحلاق الصالحية واصدادها ويحاديا عائد الأحلهاد المحمول الصالحية والداري لأربط فا فاستنبط بالداخية وحفر عالم كية ويد قصدير الأعاد ويد قد العيان وردال بقصيها مستنداي يدخم والداني الي لاحتهاد

وثانسهما ما بندن می بات ثبیع برساله وده هو ه «یف با بندر دا مریکه بستیء من پیکه قددو به و با مریکم بیشیء می ربی قایم، با بندر «قوله " «ی قدا تم بدر طلاح «قایدی طبیب طب ولا ثو حدوبی بایطن ولکن اد حدثیکم عر لبه سبیا همدو به قایی تم کلی، عنی شه

فصده على وعنه ب فوله العليكة فالادهم لاقرح ومستده للحردة ومنة ما فعلة على سلام المعادة دول العنددة وللحسب لالقاو دور للفصيد وعدة ما ذكرة كم كار سكر فومة كعديد ام راء وجدير خرفة وهو فول ريايل ثالث حيث دحل علية نفر فقاوا له حديد

ه من وافا عدد امان مستم والإمام المحمد. ٣- واقامت للأفاف في تعجم التقط البيامان والدرمير والترمين والها الإنامان

احديث رسول «مه مختيرُ قدل كمن حدرة فكان «دا فرن عدية الوحلي بعد التي فكندته به فك إد يكرب بدننا لكرها معدد وإد يكرب الأخرة فكرها بعدد ودا يكرد الصعام يكره معدد فكل هذا حدثكم عن رسول الله أال

ومنه ما قصد به مصلحه دربته بوتت وليس ما الأمور الأربية بجميع الأمه ودلد بي مدر با تامن به الخليفة من تعديمه المحدوس وتعليم تسجار وهو خوال عدم رجبتي بيه عنه ما يد وبلود، ` كذا بدرادي به قوما قد هلكهم الله الم حامار أن يكون له سبب آخر

وقد حمل كندر من الأحكام عليه كغوله الناس من من علم عليه علم الله سلبه الرمية حكم وقصاء حامل الله عالم الله علم الساها يرى ما لا يرام العائب، "

1 1

اللغبوي محجة هماتريجة الرائص ١٣٨ ١٣٨ صبحة الفاهر واستة ١٣٥٢هـ

المراقع الدفية بعيرة في نصار دانجية الاستراك المراقعة الدولة المكالفية العربية المحتولة ا

<sup>(1</sup> أي الأعلام والرابات:

۱۲ ال م غروه الوالمدير دو تحري وقوه العملي المحه.
 افر مسعى بده الحاف د تحدوه عملوه د فوتهم م م المساكد هي عمره.
 انقصاده.

<sup>(</sup>٤ رواه ابو داود والدارمي را لإمام العمد

ره) رواء الإمام أحمد

مک عرض التمنائی العصنية الصنية انسبه استنامین و نسب عبر التشریفیة علی علوم التلی الاز

وراک هاهه بله بنو-القصية قديه علاده بنص بيد لاحتهاده هيدفا يکون «النصي» قراب وليده دلا بنيا به قا حديد الحلي الدو م الرامعه في عبر صباح العوام الرامعه في في سنة الدمس على حديد بالدولاد المالاد المالي بناه المالي بناه المالي المالي المالي بني بعاد المالي بني بعاد الدولاد المالي بناه المالي بناه المالي بناه المالي بناه المالي والمالي المالية والمالية المالية والمالية والمالية والمالية المالية والمالية والم

وإلى كن بعض لا يستهندون بدلا وي هر الحمو و بنفده -رغم تهافتها - وممل يدركون الأهمية المحتورية بتجرير تعقر المسلم من اسار تتقديد لأهمية الاجتهاد في بنهضاء لاسلامية صريفية لذلك برب أن تحاكم باغو هم هذه بني بدس يعفر على ينكر فيه هذه الدعوى والتي تحل لابن القيم [191 - ١٧٥٨هـ المعادية الاحتهاد عندا احتهاد فيه بالدالد عوى العوى يكار

يد، لفرافي حديدة على هذه القصيبة بايرة السوار الداسع والثلاثون» ويصله

د حصحیه فی هده لاحکام بوقعهٔ فی عدهت نسافته ومانا وغیرهما بمرتبه علی بعواند و بعرف البدیر کا

وتقاير هراليسوا هوالاجافي في فياجادات

الدورد الأحداج مندو دركها الدواد المعلم بيد المستربعة بيسع بلغو بالمعلم بلغير بالمعلم المعلم المعلم

۱ سرور حرام چید تقدیر الأخام وبمان الا سروی دی. اص ۱۳۲۱ ۱۳۳۲

### 2 2 4

دن فالسحموص المنظر بسريعة السلامية والمدهج الاسلامي دا وردي فيما هو معقول يستقل العقل بدراكة من شيول عالم السهادة وتعيفت بما له حكمة وعنه عالمه من الاحكام وحرجي عن نظاق لثوانت فال حكامها بدور مع هذه لفلين وحود وعيما فا لاحكام هند لا يراد لد بها وربة لمصدح اللي سرعت لتحقيقها براي المصوص السريعة لمسالة الله، وربم المصدية العدد اللي ما دا دا الشريعة إلا لتحقيقها

(١) بن الديم «إعلام الموقعيد « ٦٠٠٠ ص ٣ طبعه بيروب سبه ١٩٧٣م.

تسه هی جهیه قصوف المنها لاسلامی بیمر و الاحب از راساه بعد مایکول عن الله بیه و لا عبط ربه بدی بعیعر النفادر و لیدعمل الغدادی بیسها فیمندی د الاحب حساب الحجود علی لیمن الاحبی د بیمن به د ید وین نخاسد اولا بقول لحد یا الاحبی د اعدا هر ادادی و یا عبر الی داریخیه بیمنیومن و یا ویدا بمبیر الا

بعد رابب كيف رابين يصلعون بالصلاو الأحدي بنه وجود أبلتان لا تقدسو كما محسودي بالمجلودين وابد هم بفدسته الاحكاد فارعاله فعدات سروط عبالها فداست متصوص لابهية ـ بمعدها الاصطلاحي باقلا حاف عنيها مس المسلمين

د دیر سختور استویل شی کل تنده در کال دیده ها د علاوه کا لاحیه د الاسلامی فقی تعضوفی ایدییه د توکی لالهی و تعیال انتفوی بها لوکی لابهی د شباب

- ■انتصوص الصعلفة بالدين لم غيث وعيادي ويمتعلقه يثونت لذيك والاجتهاب في هذ لقصاء من تتصوص با يتعري لفهم والتفسير ويتقعند والتقتين
- وللصوص الفيعنف لغروع المتعبرات الدلولة الأحلية، فيها ومعها لا للحاور للصوص فللعلها ولا تعدد الأحكاد المستنصة من هذف للصوص والما هو احتهاد في سروط

اعتمال حنكام هده بنصوبي اد بوقرت سروط لاعتمال مصبب لأحكام ود تجدفت سروف الأعدال وقف اعتمال دخكاد وقام لاحتهاد لحدث بنقيم حجد حدث تنفو بحكمة والتصليبة فادا عادت سروط دعمال لأولى عادا في الحكم الأول

المسدي الشوقدور المساه الفقال عام وعام و الم المادة وادر المستنجلة المحدد المتنبيعية وهده م الأسلام الديد الران والموادد الفلكري الألم المادة الماديد ويم كانة الممقدرات الرابادة الالمسددة الد

# **♦♦** المصادر **♦♦**

یر نی انجیات شرات بهای انتظامه تعلیق محمد به تعدیل تر هیم طبعه (له هره بایه ۱۹۵۹م

د سي رشد زيام خولد. فضير نمف ياستم بني حكيا والشريعة من الأنضب دراسة وتجعيف لا محمد عمارة المتعاد القاهرة سنة ١٩٨٣م

بر سعد بصبفات الكبرى، طبعه د بتحرير له ه ه د بال نقيم «علام الموقعيل طبعة بارية في الفاهود د بال منفور بدل بعرب طبعة بارية في في الفاهود و عبيد يفاسد بر سلام كتاب «لابول بال سة وتدلادو د محمد عماره طبعة قاهرة بلغة ١٩٨٨م

الته دوی کشاف صطلاه با الهبی «طبعه به هرهٔ سنه ۱۹۲۸ م بخرج دی کشاف صطلاه با الهبی «طبعه بهند سنه ۱۹۲۸ م بخرج دی بدری المربع با معرف با صبعه به می ۱۹۳۸ م بیملوی ولی باه «جمع» به بی عمد صبعه به می ۲۵۳ ه السیومی میلاً بایی «سیم الحروی صبعه العاهره سد السیومی میلاً بایی «سیم الحروی صبعه العاهره سد ما مصری ایر حریز بایاح الرسم والمیوب بجهبی عجمد بو نقصم براهیم طبعة بار معارف الفاهره عبر بن المطاب العناوي و قصنة عمر بن المطاب الممع ويتعدق محم عبد العزيز الهلاوي طبعة القاغرة سنة ١٩٨٥م . العرامي (أبو جامد) الفنص التقرفة بنز الاسلام والربدقة طبعة الفافرة سنة ١٩٠٧م

نفر في (شهاب الدين - الأحكام في تديير الفتوى عر الأحكام وتصرفات القاصي والأمام الديفة حيد استة ١٩٦٧م

محمد سعيد نفستاور معالم الاسلام، صنعه قاهره سنه ١٩٨٩م ١٩٨٩م (سنلام استياسي طبعة لفاهره سنه ١٩٨٩م الحلاقية لاسلامية صنعة لفاهرة سنة ١٩٩٠م حوفر لإسلام، صنعة الفاهرة سنة ١٩٩٢م

عجمد عماره دکتور) «الإسلام بین بتنویز و عروبر طبعه بقاهرة سبة ۱۹۹۵م - سفوط العبو لعبمانی طبعة الفاهره سبة ۱۹۹۵م

، محمد فو د عبد الباقى المعجم لمفهرس لأنفاط الفرال الكريم» طبعة بان الشعب القاهرة

د تصر حامد أنو زند الكنور) «بقد تحطات الديني جنعه القاهرة سنة ١٩٩٢م

محته « تفاهرة عاد اكتوبر سنة ١٩٩٢م وتتابر سنة ١٩٩٢م وتنسبك التي واجرون « بمعجم تمفهرس لالفاط تحدثت لتنوي تشريف المبعة تندن سنة ١٩٣٦م ١٩٦٩م

# القهرس

	٣															سب	سه
	٩										ب و س	ي اند	ب⊹ ه	ب ال	٠٧١.	ىرى	البث
١	ò	h				m haras	***	+ =-		٦=-	rla ·	ہاد	لجت	h,	لنمر	ية ا	Xc
١	0		p -	e - u1				4	,	, ,			ات	طباد	مصا	طار	صب
١	٩	4	,		11				k to 1 of	4	h du -	+4		<u> </u>	للقم	1.5	رزي
۲	٦										لأهى	·	J 4	12 Y	مل ا	ھب	سو
¢	٩														. ن	صبار	المد

# سلسلة «في التنوير الإسلامي»

Eline James -١. الصحرة الإسلامية في عيون عربية ب مصد عمارة ٢. العرب والإسلام Shan sain a الأرابي حيان الترجيدي تد سول د سوهان الدراسة قرانية في فقه التجدد الحصاري د معدد عمارة ا ابن رشم بين العرب والإسلام، يا محدد غمارة ٦. الابتعاء التقافي تريث مند العزين ٧. تتعبير الغالع بالمحمد معارة ٨. التمريبة الرؤية الإسلامية والتحديدت و محمد عمارة ٨ صراع القيم بين العرب والإسلام فالأربر يوسف القرمياري المدرسة المكرمة والمشروع العكري المحمد عمارة ١١. تأسلات في النفسير المصاري تقرأن الكريم Longit Longity د محمد معارة ١٤ ) عندما دخلت حصو في لين الله Artes seen a ١٢. المركان الإسلامية روية تتدية a place some of 14. المنباع الخللي ن جمود عمارة ه ١- الشورج الثقائي. نه صلاح العماوي ٧٦ ممهجية التغبير بين النظرية والتطبيق a mean and of ١٧٠ تصيد الدنها بتحديد الدبن What same is ٨١. الدرات والمتغيرات في البقظة الإسلامية الحديثة ا 7 1. نقض كتاب الإسلام وأصول المكم eybac dame o The same ٢٠ - التقدم والإصلاح عالتنوير الفرس أم بالتجديد د عبد الوهاب المسيري ۲۱ مکر در کهٔ ۱۱ سنداری وتعاقصاته د شريف غيد العميم 71 عربة التعبير في القرب س علمان ربندي إلى روهيه همرودي i has made ٢٣ إسلامية الصراع جول القرس وفلسطين ٢٤. الجمارات العالمية شافع أم صراع ا و تجيد عبارة Special Life of ٥٧ - التنجية الاجتماعية بالغرب أم بالإسلام؟ ن معمد عمارة ٣٦- الصفلة القريسية في السيران شروعة / أ تابت عود ۲۷ الاسلام مي عيون عربية «دراسات سويسرية» ٢٨. الأثلبات الدينية والفردية تنوع ورحدة أم تدثرت واكتراق أد محمد عدارة ن حلاج الدين سلطان ٢٨ ميرات المرأة وقصية المساواة و حملا – الذين شاطان ٢٠. نققة المرأة وقصية المساواة د سمعد جاتمی الاران والترات والصالة والتنمية والجرية

د معت عمارة و مجند فدارا ترجمة وتعليق / أثابت عبد Ejint anne is للديم وتخليق / د محد عمارة تغييم وتحقيق / يا محمد عمارة ه عبر الوهاب النسيري اسمعيز انو دافعي د يومف القرمباري the sand 1 / hazal د سمد عدارة A las were a تتديم وتخبيق إحا مجمد ممارة ير مسلاح الرسل سلطان نا صلاح الذين سلمتان ف محوسر جورازة A marine Established in تذيو/ د محمد مليم العوا الشيخ إمين الخولي د طه جانب عاوان Arrive lines of أ متصور أمر كاقعي حسنسان المارق الدسري مجد الطاعر بن عاشور الشيخ عتر الخفيات د محدد عليم الحوا diline seems is Spine James of د والل أبر مشري غطينا فتحي الفيعني ير حيم الربي عبد الفتاح Libert Man A

ر محدد عمارة

٣٦ عشاطر العولعة على الهوية التعامية ٢٧ الغناء والموسيقي خلال أم حراجه ٢٤ مرزة العرب في أمريكا لا كـ على المطمون أمة والمدة؟ ٢٦ البية والردعة ٢٧ البيريف الإسلامية صائحة لكل رما ومكان ٢٨. تحب المرأة بين التجرير والتسركر حول الأنتي ٢٩. در کسا الاسلام. ٠٠٤- الاسلام كما يؤمل به صوابط وبالاسح ١ ١. صورة الاسلام عن التراث المربي ٢٤. تخليل الراقع بعشهاج العاشات المرمثة ٢٢. القدس بين اليهودية والاسلام 12- مَأْرُقُ المسيمية والطَّمَانِية في أورينا (شهادة المانية) فق الأثار التربوية العبادات في الروح والأخلاق ١٥٨. الأقار القريوية للعبادات في العقل والنست لاغه النبية النبوية والمعرفة الإنسانية ٨٤ و والراب مصارية في القصص القراشي ٩ عال المواريين الإسلاميين والعلمانيين - قد الإملان الإسلامي تعقوق الإنسان ٥١ عن القرآن الكريم الاعتران المسلمة 25. مستقطفا بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية والمركبة التاريخ 44 منال الأعصاء في ضوء الشروعة والقانون ١٩٠١ السنة التشريعية وعدر النشريعية ٧ - شبهات عول الإنبلام الاقتريض بلب بيسي إسلامي ٥٥ واقعنا بير العالدانية وتصادم المصارات

١٠\_ بياء المعاقيم الإملامية

١٠ سيهات حول للقران الكريم

١٠- المستقبل الاحتماعي ثلامة الاسلامية

٦٢ أرمه العقل العربي

11\_ في التحرير الإسلامي للمرأة 10\_ روح الحصارة الإسلامية

١٦ العرب والإسلام المعراءات لها تأريخ
 ١٧ السماحة الإسلامية.
 ١٨ الشيخ عيد الرحمي الكولكيم على كان علمائياً؟
 ١٦ حدلة الإسلام بإصلام المسيحية.

٧٠ بين الثجري والشعديث

٧١ الوقف الإسلامي والتنبية المستقلة

٧٧ - الرسالة الفرانية والتقسير الحضيارى القوان الكريم
 ٧٧ - لرمة الدكر الإسلامي المماصر
 ٧٧ - إسلامية المعرفة ماءا نعض
 ٧٥ - الإسلام وضرورة التهدير
 ٧٧ - النص الإسلامي بين التاريذية والاجتهدا والجمود
 ٧٧ - منافضة علم الفيرياء لفرضية التعلور
 ٨٨ - الإبداع المفكري والخصوصية الحصارية

د غزاد رکریا

بر محمد عجارة د محمد عجارة

Sphot some is

ال محمد عمارة

interpretarion

الشيح/ أمين الخولى

البتية/ محمد القاصل بن عاشون

تطيق وتقديم / د مجعد عمارة

تقديم/ الإمام الأكبر الشيخ/ سحد حصطفى المراغي تمهيد/ د صحح عمارة د سيف الدين غيد الفشاح

> تأديم/ يا صحد عمارة د إبراهوم النبوس ماتم

تقدیم/ د سجس عمارة با سید دسرقی حسل

Advantage of

يا سجمار عمارة

در معمد عمارة

الد ممدد عدارة

ي ممد عبارة

أورهان معط على

احصل على أى من إسدارات شركة نهضة مصر (كتاب/ CD) وتمتح باقضل الخدمات عبر موقع البيع، www.enahda.com



# إلى القبارى العبريسيز ...

## في هذه السلسلة الجديدة ا

إذا كان «التنوير الغربي» هو تنوير علماني، يستبدل العقل بالدين، ويقيم قطيعة مع التراث.

فإن «التنوير الإسلامي» هو تنويسر إلهى : لأن الله والقرآن والرسول ـ صلى الله عليه وسلم ـ أنوار تصنع للمسلم تنويراً إسلامها متعيزاً.

ولتقديم هذا «التنوير الاسبلامي» للقراء، تصدر هذه السلسلة، التي يستهم فيها أعلام التجديد الإسلامي المماصر

- = د محمد عــــمازة
- = درسيف عبدالفتاح
- » أ قلهماني همويندي
- والارسية وسواحي
- ه در عبدالوهاب المسيري
- » در عادل حسيق

- المستشار/طارق البشرى
- د محمد سليم النعوا
- د. پیوسف القرضاوی
- · د. كسمال السديس إسام
- 🔹 د شریف عبدالعظیم
- » د مسلاح الدين سلطسان

وغيرهم من المكرين الأسلاميين.. إنه مشروع طموح الإنارة العقل بأنوار الإسلام.

الشاشسر



